 <p><b>PUC Minas</b> Programa de Pós-graduação em Ciências da Religião</p>	Mestrado em Ciências da Religião Seleção 2010 <b>PROVA DE CONHECIMENTO</b>
--	--


- A) Data/horário: 23/11/2009 - de 14h às 17h  
B) Critérios de correção e pontuação por questões:

<b>Critério</b>	<b>Referência</b>	<b>Nota</b>
Núcleo do problema	0 - 40 pts.	
Argumentação	0 - 30 pts.	
Coerência e coesão textual	0 - 30 pts.	
<b>Total</b>	<b>0 - 100 pts.</b>	

Correção das provas - individualmente, por avaliador, conforme critérios acima descritos.  
Fórmula: (avaliador 1+ avaliador 2 + avaliador 3 / 3 = nota) / Peso - 3.

**Questão 1:**

Segundo Zabala, “a religião pode retomar o seu papel sem máscaras e dogmatismos e pode voltar a ocupar um lugar no mundo contemporâneo.” Analise esta afirmação com base nos autores e argumentos apresentados no texto “Uma religião sem teístas e ateístas”.


 <p><b>PUC Minas</b> Programa de Pós-graduação em Ciências da Religião</p>	Mestrado em Ciências da Religião Seleção 2010 <b>PROVA DE CONHECIMENTO</b>
---	--

<b>Critério</b>	<b>Referência</b>	<b>Nota</b>
Núcleo do problema	0 - 40 pts.	
Argumentação	0 - 30 pts.	
Coerência e coesão textual	0 - 30 pts.	
<b>Total</b>	<b>0 - 100 pts.</b>	

Correção das provas - individualmente, por avaliador, conforme critérios acima descritos.  
Fórmula: (avaliador 1+ avaliador 2 + avaliador 3 / 3 = nota) / Peso - 3.

**Questão 2:**

A partir da leitura do texto “A negação da hermenêutica: o fundamentalismo” apresente o sentido de fundamentalismo religioso, suas origens históricas e sua diferença para com o integrismo católico.

 <p><b>PUC Minas</b> Programa de Pós-graduação em Ciências da Religião</p>	Mestrado em Ciências da Religião Seleção 2010 <b>PROVA DE CONHECIMENTO</b>
---	--

- A) Data/horário: 23/11/2009 - de 14h às 17h  
B) Critérios de correção e pontuação por questões:

<b>Critério</b>	<b>Referência</b>	<b>Nota</b>
Núcleo do problema	0 - 40 pts.	
Argumentação	0 - 30 pts.	
Coerência e coesão textual	0 - 30 pts.	
<b>Total</b>	<b>0 - 100 pts.</b>	

Correção das provas - individualmente, por avaliador, conforme critérios acima descritos.  
Fórmula: (avaliador 1+ avaliador 2 + avaliador 3 / 3 = nota) / Peso - 3.

**Questão 3:**

O texto sobre mapas, atores e números da diversidade religiosa brasileira, de Leonildo S. Campos, aponta a rápida diminuição relativa do catolicismo e o rápido crescimento dos evangélicos. Mas como o autor resolve o problema de terem as diferentes confissões evangélicas crescimento numérico diferenciado?



Programa de Pós-graduação  
em Ciências da Religião

Mestrado em Ciências da Religião  
Seleção 2010  
PROVA DE LÍNGUA ESTRANGEIRA - ESPANHOL

- A) Data: 30/11/2009 de 14h às 17h.  
B) Modalidade: Tradução de texto de referência na área (aproximadamente 400 palavras)  
C) Critérios de correção:

Critérios	Referência	Nota
Coerência, correção e coesão textual	0-100 pts	
Total		

- E) Correção da prova (professores do PPGCR e/ou convidados)  
F) Valor 100 pts / peso 1

Camacho, Ramón Kuri. Barroco jesuita, teología de los afectos y educación estética en el siglo XVII novohispano. **Revista de Filosofía**. Buenos Aires, UBA, v.25, n.55, abr. 2007. Disponível em: <[http://www.scielo.org/ve/scielo.php?script=sci\\_arttext&pid=S0798-11712007000100003&lng=es&nrm=isso](http://www.scielo.org/ve/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S0798-11712007000100003&lng=es&nrm=isso)>. Acesso em: 20 nov. 2009.

Como suele suceder, el contraste entre la tradición y lo nuevo se polariza, la mayoría de las veces, alrededor de problemas formales, de cuestiones vinculadas con la expresión y el lenguaje, con el método y la escuela a la que se pertenezca. Pero más allá de incurrir en el error de aislar ciertas manifestaciones que se impusieron por la fuerza de la elocuencia y la lucidez de las argumentaciones, el debate planteado en el seno de la Compañía de Jesús a propósito de la libertad, lejos de ser sólo una vulgar copia de la polémica europea, compendia una original toma de posición de figuras de primerísimo plano y cuya omnipresencia documentamos. (...) La especulación aristotélica sobre el alma, da pie para que Alfaro (y en estrecha articulación con los *Ejercicios Espirituales* de San Ignacio) se esfuerce en elaborar sus propios comentarios filosóficos, con ocasión de los cuales hilvana un pensamiento de la experiencia religiosa, comentando y sacando sus propias conclusiones. (...) Su pertenencia a la escuela suareciana estaba fuera de duda, vinculado, por tanto, a las investigaciones sobre gracia y libertad. En sus lecciones reacciona con gran fuerza ante la crítica de los tomistas y escotistas, asumiendo la libertad como facultad de autodeterminación que proponían sus hermanos de Orden, traduciendo en la vida real la concordia entre gracia y libertad. Aunque pudiera presentarse como una cuestión “escolástica” y quizá hasta de ornato (y a veces, de hecho, llegase a serlo), se trataba en principio (y siguió tratándose básicamente) de una cuestión fundamental: una exigencia de concordia entre gracia y libertad que debía corresponder a una claridad expresiva y mental. (...). Más fiel ha de ser la forma, el lenguaje, el discurso, pero sobre todo más claro en la defensa de la facultad para emplear nuestra libertad. Pero Alfaro va más allá. Si la libertad es una facultad de autodeterminación, no por eso deja de ser cierto que en ella gravitan oscuridades y laberintos que pueden impedir que elijamos bien. La libertad es un laberinto que tiene miles de predicados que pueden hacer fracasar toda tentativa de elegir entre el bien y el mal. (...) Si los filósofos modernos no han sabido resolverlos es porque han buscado el secreto del *continuum* del hombre en trayectos lineales, y el de la libertad en una rectitud del alma, ignorando nuestra tendencia al mal. Se necesita una “radiografía” que en una aventura de la voluntad enumere la naturaleza y descifre el alma, lea en las oscuridades del alma. Que en un proceso operativo descubra y sensibilice todos los rincones llevándolo al Infinito.



**PUC Minas**

Programa de Pós-graduação  
em Ciências da Religião

Mestrado em Ciências da Religião  
Seleção 2010  
PROVA DE LÍNGUA ESTRANGEIRA - FRANCÊS

- A) Data: 30/11/2009 de 14h às 17h.  
B) Modalidade: Tradução de texto de referência na área (aproximadamente 400 palavras)  
C) Critérios de correção:

<b>Critérios</b>	<b>Referencia</b>	<b>Nota</b>
Coerência, correção e coesão textual	0-100 pts	
Total		

- E) Correção da prova (professores do PPGCR e/ou convidados)  
F) Valor 100 pts / peso 1

PARKER G. Cristián. Introduction. *Social Compass*. Louvain, v. 53, n. 3, p. 259-260, set. 2008.

L'analyse du phénomène religieux en Amérique latine évolue vers un nouveau centre d'intérêt: de la politique à la culture. Ce changement s'opère sur la base des grandes transformations qui ont accompagné les processus complexes de globalisation enclenchés au début du 21ème siècle.

En effet, le nouvel ensemble de défis que la société latino-américaine connaît par rapport à la religion est aussi lié à un changement de perspective de l'analyse sociologique. Alors que la problématique de base était le sous-développement, la religion était analysée en termes de paradigmes de modernisation et de théories du développement; par après, vue à travers le prisme des théories de la dépendance, la religion était analysée comme un facteur participant à un processus de libération. L'analyse a alors changé de base: considérant, d'abord, la religion comme étant un obstacle traditionaliste au progrès, puis liée à un processus de modernisation et de développement (ce qui impliquait nécessairement une amorce de sécularisation) dans les années 1950 et 1960, elle adopta, enfin, un point de vue (développé dans les années 1970 et 1980) centré sur son potentiel progressif et libérateur, voire révolutionnaire.

Tout ceci a été bouleversé dès le début des années 1990, avec la fin de la guerre froide, la crise des théories de la modernisation et du marxisme, et les transformations considérables occasionnées par une accélération des processus de globalisation.

C'est alors qu'une nouvelle conception de la religion a émergé, conception qui requerrait certainement de nouvelles approches. La décennie des années 1980, avec sa succession de régimes autoritaires, de violations des droits de l'homme et de guerres civiles, de dettes étatiques externes extrêmement élevées et de révoltes sociales graves, a graduellement laissé la place à l'introduction de modèles néo-libéraux, alors que les États s'ouvraient, au cours des années 1990, au capitalisme globalisé, et ce, à un degré jamais atteint auparavant. La scène religieuse latino-américaine s'est vue transformée<sup>1</sup> de telle manière que le concept de "continent catholique" a été remis en question, étant donné le processus accéléré de pluralisme religieux. On a été jusqu'à dire que le sous-continent était en passe de devenir protestant, vu la croissance rapide, en particulier, des groupes pentecôtistes ou néo-pentecôtistes.

Aujourd'hui, les processus d'insertion des sociétés latino-américaines dans l'internationalisation des marchés capitalistes, de la révolution technologique et des transformations culturelles connexes contribuent à un changement qui affecte le champ religieux. Ce changement ne se produit pas seulement via la multiplication des formes d'expressions religieuses disponibles, mais plus fondamentalement, par le biais d'une transformation lente et profonde des relations entre religion et culture, qui redéfinissent la religion elle-même et transforment la culture proprement latino-américaine qui émergera de ce processus.



**PUC Minas**

Programa de Pós-graduação  
em Ciências da Religião

Mestrado em Ciências da Religião  
Seleção 2010  
PROVA DE LÍNGUA ESTRANGEIRA - INGLÊS

- A) Data: 30/11/2009 de 14h às 17h.  
B) Modalidade: Tradução de texto de referência na área (aproximadamente 400 palavras)  
C) Critérios de correção:

<b>Critérios</b>	<b>Referência</b>	<b>Nota</b>
Coerência, correção e coesão textual	0-100 pts	
Total		

- E) Correção da prova (professores do PPGCR e/ou convidados)  
F) Valor 100 pts / peso 1

PARKER G. Cristián. Introduction. *Social Compass*. Louvain, v. 53, n. 3, p. 259-260, set. 2008.

The analysis of the religious phenomenon in Latin America is changing over to a new centre of interest, from politics to culture, a change based on the great transformations that have accompanied the complex processes of globalization taking place in the early years of the 21st century.

Indeed, the new set of challenges which Latin American society recognizes with regard to religion are also related to a change in perspective with regard to sociological analysis. When the basic problem was under-development, religion was analysed in terms of paradigms of modernization, and of theories of development; later, seen through the prism of theories of dependency, religion was analysed as a factor in a process of liberation. The analysis has moved from considering religion to be a traditionalist obstacle to progress to seeing it as part of processes of modernization and development (which necessarily implied a degree of secularization) in the 1950s and 1960s, to a point of view (held in the 1970s and 1980s) centred upon its progressive and liberating, even revolutionary potential.

All this was changing as we entered the 1990s. With the end of the Cold War, the crisis of theories of modernization and Marxism, and the far-reaching transformations caused by the acceleration of globalization processes, a new outlook for religion was emerging, one which

certainly required new approaches. The decade of the 1980s, with its succession of authoritarian regimes, human rights violations, civil wars, extremely high external state debt and serious social convulsions, gave way gradually to the emergence of neo-liberal models, while states opened up to globalizing capitalism to an unprecedented degree through the decade of the 1990s. The Latin American religious scene was so transformed<sup>1</sup> that the concept of a “Catholic continent” was called into question because of an accelerated process of religious pluralism. It was even said that the sub-continent was in the process of becoming Protestant because of the rapid growth of evangelical groups, especially Pentecostal or neo-Pentecostal groups.

Today, the processes of insertion of Latin American societies into the internationalization of capitalist markets, and the technological revolution and its attendant cultural transformations, are marking a change that affects the religious field—not only via the multiplication of forms of religious expression available, but more profoundly, through a slow and deep-rooted transformation of the relations between religion and culture, which are redefining religion itself and transforming the culture that will emerge from this process, a culture that Latin America will be able to call its own.